

ک
نورۃ جماعت المسلمین کی طرف سے مذہب کی اہمیت پر
دارد کردہ سوالات کا دندان شکن جواب

فِتْنَةُ جَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ

(نام نہاد)



مولانا لیاقت علی محضوی نقشبندی

مدرسہ جامعہ غوثیہ رضویہ کراچی

جَمِعیۃ اِشاعتِ اہلسنتِ پاکستان

نور محمد کاغذی بازار میٹھا در کراچی

مفت سلسلہ اشاعت نمبر ۱۵

فرقہ جماعت المسلمین کی طرف سے مذہب اہل سنت
پر وارد کردہ سوالات کا دندان شکن
جواب

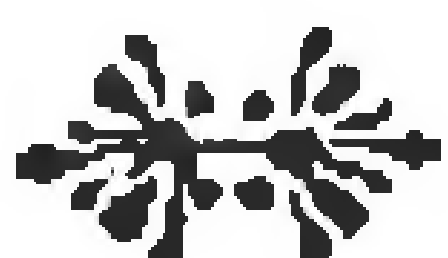
فتنہ
نام نہاد
جماعت المسلمین

مدرس جامعہ غوثیہ رضویہ
سکس سندھ

مصنف: مولانا لیاقت علی نقشبندی
مجموعہ

جمعیت اشاعت اہل سنت

نور مسجد کاغذی بازار سیٹھا در کراچی نمبر ۲



پیش لفظ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد الانبياء
والمرسلين وعلى اله وصحبه وازواجه وذريته واهل بيته واوليائه
امته وعلماؤه ملتهم واهل مسنته اجمعين . اما بعد !

بد مذہبوں اور گمراہ فرقوں کی جانب سے وقتاً فوقتاً ایسے شرانگیز سوالات شائع
کئے جاتے ہیں جن کا مقصد سید سے سادہ اور سادہ لوح سنی مسلمانوں کو بدظن کرنا اور شکوک و
شبہات میں مبتلا کرنا ہوتا ہے۔ لہذا ضروری ہے کہ ان سوالات کے جوابات و یکران کو شائع
کیا جائے تاکہ سادہ لوح سنی مسلمان ان کے مکر و فریب سے باخبر رہتے ہوئے اپنے آپ کو بچائیں۔
اسی مقصد کے تحت زیر نظر کتابچہ ”فتنہ نام نہاد جماعت المسلمین“ جمعیت اشاعت
الہنت پاکستان کے مفت سلسلہ اشاعت کی جانب سے شائع کروایا گیا ہے جو کہ آپ کے ہاتھوں
میں ہے۔ اور جس میں فاضل جلیل حضرت مولانا لیاقت علی صاحب موصوفی نقشبندی رحمہ اللہ
نے فرقہ ضالہ جماعت المسلمین کی جانب سے مذہب حق الہنت پر وارد کردہ سوالات کا
نہایت ہی احسن طریقے سے اور دلائل سے جواب تحریر فرمایا ہے۔

اللہ کریم عزوجل اپنے پیارے حبیب سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقہ و
طویل اسے قبول فرمائے اور الہنت کو اس فتنہ خبیثہ سے محفوظ فرمائے اور مؤلف و ناشر کو اجر جزا
عطا فرمائے۔ آمین بجا و سید المرسلین علیہ افضل الصلوٰۃ والتیم۔

محمد نعمان قادری اختسری
انچارج شعبہ نشر و اشاعت جمعیت اشاعت الہنت (پاکستان)

انتساب

بگرامی خدمت

خواجہ خواجگان عالمی مبلغ اسلام سیدی
مرشدی خواجہ محمد معصوم مدظلہ، جنکے
فیضان نظر نے عالم میں اسلام کو اک نئی
جلال بخشی ہے خصوصاً یورپ کے ظلمات
میں آپ کی جہد کثیر سے ہزار ہا چرخ
روشن ہوئے اور انتساب بن گئے۔
یہ سعی بھی اگر ان کی نظر عنایت کہوں تو
بے جہانہ ہوگا۔

مولانا لیاقت علی معصومی

سگ دربار عالیہ موہڑی شریف

افز استاذ العلماء شیخ الحدیث والتفسیر
مفتی اعظم مفتی محمد حسین قادری رضوی سکرم

تقریظ

موجودہ زیر نظر رسالہ فقہانہ نام نہاد جماعت المسلمین عزیز محترم
فاضل محترم مولانا نیاقت علی صاحب سلمہ مدرس دارالعلوم جامعہ غوثیہ
رضویہ سکرم کی کادشوں کا نتیجہ ہے مولانا موصوف نے اس رسالہ کے فقہ اور
فرقہ سالہ کے عقائد فاسدہ جو جمہور اہل سنت جماعت سلف و خلف کے
طریقہ کے خلاف ہیں ان کا دلائل کی روشنی میں جواب تحریر فرمایا، اور
ان کے عقائد باطلہ کا رد بھی فرمایا۔

مولیٰ عزوجل اپنے حبیب لبیب علیہ الصلاۃ والسلام کے وسیلہ
جلیلہ سے اس کو منظور و مقبول فرمائے۔ اور مؤلف کو اس کی جزا خیر
عطا فرمائے۔ آمین

فقیر الودائع محمد حسین قادری رضوی مصطفوی غفرلہ

خادم دارالعلوم جامعہ غوثیہ رضویہ سکرم
۱۶ رمضان المبارک ۱۴۱۱ھ
مطابق ۲۲ اپریل ۱۹۹۰ء

جماعت المسلمین کی طرف سے شائع کردہ سوالنامہ کے نقل سے

حنفی مذہب کے ماننے والوں سے سوال

① اللہ تعالیٰ نے فرمایا (ہو سقکم المسلمین) اے ایمان والو! اللہ
نے تمہارا نام مسلمین رکھا ہے، حنفی مذہب والے کوئی ایسی آیت
یا حدیث دیکھائیں جس میں اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں کا نام، اہلسنت
حنفی، دہابی یا دیوبندی رکھا ہو۔

② رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (تلتزم جماعت المسلمین)
اور اسی حدیث میں آگے فرمایا (فاعتزل قلل الفرق کلھا)۔
ترجمہ: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا جماعت المسلمین کو لازم پکڑنا
اور آگے فرمایا سب فرقوں سے علیحدہ رہنا۔ (صحیح بخاری کتاب الفتن،
صحیح مسلم کتاب الامارات) حنفی مذہب والے کوئی ایسی آیت، یا
حدیث دیکھائیں جس میں یہ حکم ہو کہ اہل سنت، سُنی، دہابی، دیوبندی
یا بریلوی کو لازم پکڑنا اور سب فرقوں سے علیحدہ رہنا۔

③ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ (ولا تسمون الا وانتم مسلمون)
ترجمہ: اے ایمان والو! تمہارے نام تک مسلمین رہنا۔ اور آگے فرمایا۔
(ولا تفرقوا) اور فرقے فرقے نہ بنانا۔ اللہ تعالیٰ نے

ایمان والوں کو حکم فرمایا کہ مرتے دم تک مسلم رہنا فرقے فرقے نہ بننا
حنفی مذہب والے کوئی ایسی آیت یا حدیث دیکھائیں جس میں یہ حکم
ہو کہ اے ایمان والو مرتے دم تک اہلسنت، وہابی، سنی، دیوبندی
یا بریلوی رہنا فرقے فرقے نہ بننا۔

۳) ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص سے
جماعت المسلمین سے ایک بالنت برا بھی الگ رہا تو اس نے
اپنی گردن سے اسلام کی رسی کو نکال پھینکا (طبرانی جلد ۱۲ صفحہ ۴۴)۔
حنفی مذہب والے کوئی ایسی آیت یا حدیث دیکھائیں جس میں یہ حکم
ہو کہ جو شخص اہلسنت، وہابی، سنی، دیوبندی یا بریلوی سے ایک
بالنت برا الگ رہا تو اس نے اپنی گردن سے اسلام کی رسی کو نکال
پھینکا۔

۵) حنفی مذہب والے نماز وتر میں رطلے قنوت سے پہلے ہاتھوں کو
کانوں تک اٹھاتے ہیں یہ عمل کونسی حدیث سے ہے۔

۶) حنفی مذہب والوں کا یہ عمل ہے نماز میں عورت سینے پر ہاتھ بندھے
اور مرد ناف کے نیچے۔ یہ حکم کس حدیث میں فرمایا گیا ہے۔

۷) حنفی مذہب والے نماز کی نیت زبان سے کرتے ہیں اس عمل کا
ثبوت کس حدیث میں ہے۔

۸) حنفی مذہب والے تعدہ میں درود شریف کے بعد رب اجعلنی
پڑھتے ہیں۔ یہ حکم کس حدیث میں ہے کہ درود کے بعد رب اجعلنی

پڑھی جائے۔

۹) حنفی مذہب والے روزہ رکھنے کی نیت دلیوم غدیر نیت مرض
شہر رمضان، ان الفاظ سے کرتے ہیں۔ روزہ رکھنے کی نیت
کے یہ الفاظ کونسی حدیث میں فرمائے گئے ہیں۔

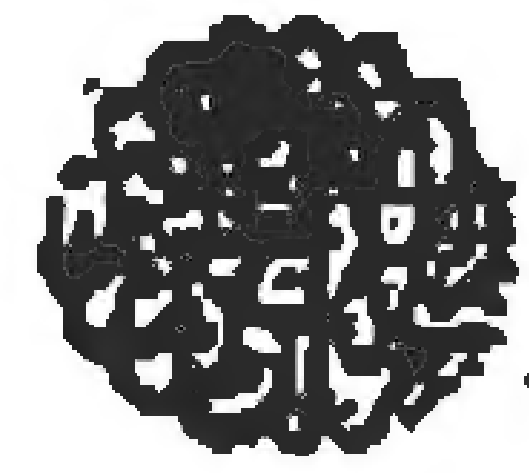
۱۰) سنی، وہابی وغیرہ حنفی مذہب کا دعویٰ کرتے ہیں۔ مذہب حنفی کس
آیت یا حدیث میں لکھا ہوا ہے

۱۱) حنفی مذہب والے دائمی امام ابو حنیفہ کو مانتے ہیں۔ اس کا ثبوت
قرآن کی کس آیت یا کونسی حدیث میں ہے۔ حالانکہ دائمی یعنی قیامت
تک لے امام صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

۱۲) حنفی مذہب میں کئی فرقے ہیں۔ مثلاً سنی، وہابی، دیوبندی، بریلوی،
نقشبندی، قادری، چشتی وغیرہ حالانکہ ان سب کا امام
ایک مذہب ایک پھر یہ فرقے کیوں اور ان میں حق پر کون ہے
اس کا جواب صرف قرآن مجید و صحیح حدیث سے دیں۔

۱۳) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز عید کی بارہ تکبیروں کا ثبوت
مسلط ہے۔ اور یہ ثبوت ابو داؤد میں ہے۔ حنفی مذہب والے نماز عید
چھ تکبیروں کے ساتھ پڑھتے ہیں چھ تکبیروں کا ثبوت کس حدیث میں
ہے۔ آخر میں میری یہ گزارش ہے کہ ان سوالوں کا جواب صرف قرآن مجید اور

صحیح حدیث میں دیں۔ میرا حنفی مذہب کو یہ چیلنج ہے کہ قیامت تک ان سوالوں کا جواب قرآن و حدیث
سے نہیں دے سکتے۔ (جماعت المسلمین تلخ شہداء کوٹ ضلع لاڑکانہ)



الحمد لله الذي انعم على النبيين والمسلمين بالهدى والصلوة والسلام على من لا نبي بعده
والصلوة والسلام على من لا نبي بعده

المعتدين وتليهم وتبعهم من الائمة الصالحة
اما بعد، دين اسلام کے بارے میں ہمیشہ سے شیطان نے اہل ایمان کے
دلوں میں شکوک و شبہات پیدا کرنے کی ناکام کوشش کی ہے۔ شیطان انسانوں میں سے
اپنے مریدین کی خامی تعداد کو اس مقصد کے لئے استعمال کرتا رہا ہے، کبھی تو اس نے
عبدالوہاب نجدی، غلام احمد قادیانی کی صورتیں اہل ایمان کو فریب دینے کی کوشش
کی اور اب جماعت المسلمین کی شکل میں۔

لیکن اللہ تعالیٰ کی سنت ہے کہ ہمیشہ دشمنانِ دین کے فریب کو کسی نہ کسی سبب
ظاہر فرما تارہا۔ اور اہل ایمان کے ایمان ان دین کے ڈاکوؤں سے محفوظ رہے، بلکہ
ان کا توہید ایمان بڑھتا ہی رہا، ناچیز نے اہلسنت کے ادنیٰ خادم کی حیثیت سے اپنے
ہی حال میں یہ سعی جمیل کی ہے۔ کما ہے کہ مولیٰ تعالیٰ قبول فرمائے۔ آمین،

واللہ الموفق وهو يهدي السبيل

جواب:- سوال نمبر ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۱۰، ۱۲

اہل سنت کہلاتا نامسلمان کہلانے کے منافی نہیں، بلکہ لفظ مسلمان
کی صحیح تعبیر ہی لفظ اہل سنت ہے۔ لفظ اہل سنت خاص ہے اور مسلمان
ہے اور خاص میں عام داخل ہوتا ہے لہذا منافی نہ ہوا چونکہ رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں مسلمان ایک ہی مسلک پر گامزن تھے اس لئے
کسی خاص تعبیر کی ضرورت نہیں تھی۔ بعد میں چونکہ امت متعدد گروہوں میں بٹ گئی
جیسا کہ حدیث پاک میں پہلے ہی پیش گوئی فرمادی گئی تھی چنانچہ فرمایا۔

تتفرق امتی علی ثلاث وسبعین میری امت تہتر فرقوں میں بٹ جائے
ملۃ کلہم فی النار الا ہلۃ واحدا گی ان میں سوائے ایک کے تمام جہنمی
(ترمذی جلد ۲ ص ۹۳) ہوں گے۔

ایسی صورت میں فرقہ ناجیہ کی تعیین ضروری تھی۔ ورنہ تعیین نہ ہونے کی صورت
میں یہ قوی اندیشہ تھا کہ کہیں طالب حق دین کی تلاش میں گمراہ ہاتھوں میں نہ چلا جائے
اور دین کے حصول میں نہایت ہی احتیاط کی ضرورت ہوتی ہے۔ جیسا کہ حدیث پاک
میں فرمایا۔

فانظروا عمن تلتخذون دینکم اور تم یہ دیکھو کہ اپنا دین کس سے حاصل
کر رہے ہو۔ (ترمذی جلد ۲ شمائل ص ۲۸)

اگر کوئی شخص اہل سنت تو کہلاتا ہے لیکن مسلم کہلانے سے منکر ہے تو
واقعاً ایسا شخص گمراہ ہے۔ لیکن اگر مسلمان ہونے کے ساتھ وہ اپنے آپ کو کسی
اور نام سے موصوف کرتا ہے تو اس میں کوئی عرج نہیں۔ اور خود قرآن و حدیث میں

اس کی بہت سی مثالیں موجود ہیں۔ قرآن پاک میں خود اللہ تعالیٰ نے مسلم کو کئی مقامات پر مختلف ناموں سے موسوف کیا ہے۔ مثلاً مومنین، متقین، خاشعین، صادقین دیگر جہاں اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں کا نام مسلم رکھا ہے وہاں ملت ابراہیم کر نام سے بھی یاد فرمایا ہے۔

فاتبعوا ملتہ ابراہیم حنیفا۔ تم ملت ابراہیم کی پیروی کر پھر ہر باطل سے جدا تھے۔

پارہ ۴ رکوع اول۔

کہیں حزب اللہ نہ سرمایا۔

پارہ ۶ مائیدہ۔

اور کہیں خیرامۃ کے نام سے موسوم فرمایا۔

کنتم خیرامۃ اخرجت للناس

پارہ ۴ رکوع ۳۔

اس کی تفسیر میں صاحب تفسیر کبیر یوں فرماتے ہیں۔

والمعنی انکم کنتم فی اللوح

المحفوظ خیر الامم

تفسیر کبیر جلد ۸ ص ۱۸۹۔

آگے چل کر نہ سہاڑے ہیں۔

کنتم مدامنتم خیرامۃ تنبیہا علی

انہم کانوا موصوفین بهذا

تم جب سے ایمان لائے ہو خیرامۃ ہو تنبیہ ہے اس بات پر کہ وہ اس

الصفة مذ کانوا۔ صفت سے موسوف ہیں جب سے وہ اسلام میں ہیں۔

دیگر خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسلمانوں کی جماعتوں کو مختلف اعتبارات سے مختلف ناموں سے یاد فرمایا۔ انصار اور مہاجرین کو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس طرح دعا دی۔

فاغفر لانا و لانا و لانا و لانا۔ اے اللہ تعالیٰ انصار اور مہاجرین کی مغفرت فرما۔

دوسرے مقام پر فرمایا۔

قال ذهب اهل الهجرة بجمع فیما۔ مدینہ پاک کی طرف پہلی ہجرت سے جو خصوصی اجر و ثواب تھا وہ اولین اہل ہجرت لے جا چکے۔

بخاری جلد ۲ ص ۶۱۱۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یوں وصیت فرمائی۔

قال اوصی الخلیفۃ من بعدی بالمہاجرین الاولین۔ میں اپنے بعد مہاجرین اولین میں سے خلیفہ بنانے کی وصیت کرتا ہوں۔

بخاری جلد ۲ ص ۵۲۳۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قرآن صنف کے بارے میں فرماتے ہیں۔

عن ابی ہریرۃ قال لقد رايت سبعین من اصحاب الصفة۔ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے فرمایا کہ میں نے اصحاب صفہ میں سے

ستر کو دیکھا ہے۔

مشکوٰۃ ص ۴۴۔

محدثین مسلمانوں کی جماعتوں کو مختلف ناموں سے اس طرح موصوف کرتے ہیں۔ چنانچہ امام بخاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں۔

باب تسمیۃ من سبق اہل بدی باب ان لوگوں کے نام رکھنے کی بیان
بخاری جلد ۲ ص ۵۷۲ میں جو اہل بدی کہلاتے۔

مسلم شریف میں ہے۔

باب من فضائل اصحاب الشجرۃ باب اہل بیعت رضوان اور اصحاب
اہل بیعتہ الرضوان مسلم جلد ۲ ص ۲۲ شجرہ کے فضائل ہیں۔
امام ترمذی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں۔

باب ملجاء ان النار تفین وما باب اس چیز کے بیان میں کہ جہنم کے
ذکر من یخرج من النار من لئے دو سانس ہوں گے اور جو بیان
اہل التوحید کیا گیا ہے، کہ اہل توحید میں سے جہنم
ترمذی جلد ۲ ص ۸۶ سے کون نکلے گا۔

جب مسلمانوں کو ہابو، انصار، اہل بدر، اہل بیعت رضوان، اہل
توحید وغیرہ سے موصوف کرنا درست ہے تو اہل سنت و جماعت سے موصوف کرنا
کیوں صحیح نہ ہوگا، حالانکہ خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرقہ ناجیہ کو
اسی نام سے موصوف فرمایا۔

تتفق امتی علی ثلاث وسبعین میری امت تہتر فرقوں میں بٹ جائے
ملۃ کلہم فی النار الا ملۃ واحۃ گی ان میں سوائے ایک فرقہ کے تمام
قالوا من ہی یا رسول اللہ قال ما جہنمی ہوں گے عرض کیا یا رسول اللہ

انا علیہما والصلیٰ — صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہ کونسا فرقہ ہے

ترمذی جلد ۲ ص ۹۳ — فرمایا جو میری اور میرے صحابہ کی سنت پر ہے

اسی طرح دوسرے مقام پر ارشاد فرمایا۔

علیکم بسنتی وسنتہ الخلفاء تم پر میری سنت اور میرے خلفاء
الراشدین والمحدثین کی سنت لازم ہے۔

ظاہر ہے کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کی سنت کو اپنائے گا وہ اہل سنت ہی ہوگا۔
اور جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد پاک

قلیل من الجماعة جماعت کو لازم پکڑو۔
(مشکوۃ مناقب صحابہ ص ۵۵۴)

پر عمل پیرا ہوگا وہ اہل جماعت ہوا۔ گویا کہ اہل سنت و جماعت فرقہ ناجیہ کیلئے خود
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کا تجویز کردہ ہے۔ دوسرے یہ کہ حدیث پاک میں
اس کی کہیں ممانعت بھی نہیں آئی کہ مسلمان اپنے کو مسلمان کے ساتھ کسی دوسرے نام سے
موصوف بھی نہیں کر سکتا۔ ہو سمکد المسلمین میں حصر کا کوئی کلمہ بھی نہیں ہے جیسا کہ
جماعت المسلمین نے کھلا ہے چنانچہ اپنے پمفلٹ بنام جماعت المسلمین کی دعوت
اشاعت نمبر ۹ ص ۶ پر لکھتے ہیں۔

تمام ایمان والوں کا نام صرف ایک ہے اور وہ مسلم ہے۔
اگر یا افرغ یا یہ مذکور میں حصر مان لیا جائے تو قرآن پاک میں معاذ اللہ تضاد ماننا
پڑے گا کہ کہیں تو مسلم کہا کہیں صاحبین، شہداء، صادقین اور کہیں انصار اللہ،

عزیر اللہ، خیر امت وغیرہ، قرآن نے جب مسلمانوں کو متعدد ناموں سے موصوف کیا ہے تو اس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ مسلمان خود کو مسلمان ہونے کے ساتھ مختلف اعتبارات سے متعدد ناموں سے موصوف کر سکتا ہے، جیسا کہ اہل سنت، حنفی، نقشبندی وغیرہ، اور ان ناموں سے موصوف ہونا مسلمان ہونے کے منافی نہیں جیسا کہ گذشتہ مذکور ہوا۔ اس کی مثال کچھ اس طرح ہوگی جیسے کوئی شخص پاکستانی بھی ہے اور سندھی بھی حیدرآبادی بھی اور عباسی بھی جیسا کہ سندھی اور حیدرآبادی کہلا نا پاکستانی کہلانے کے منافی نہیں۔ اسی طرح لفظ اہل سنت، حنفی، نقشبندی مسلمان ہونے کے منافی نہیں، اس کا ثبوت قرآن پاک میں بہت سے مقامات پر ہے، چنانچہ فرمایا۔

یوم ندعو اکل اناس بامامہم
جس دن ہم ہر جماعت کو اس کے املک کے ساتھ بلائیں گے۔

اس کی تفسیر صاحب تفسیر مظہری یوں فرماتے ہیں۔

یعنی ندعو ہم باسم امامہم
یعنی ہم اُن کو بلائیں گے اُن کے امام کے نام کے ساتھ تو کہا جائیگا اے فلاں کی امت اے فلاں کے پیروکار۔

ساحب تفسیر رُوح البیان اس کی تفسیر اس طرح کرتے ہیں۔

مقدم فی الدین فیقال یا حنفی
یا شافعی ونحوہما
تفسیر رُوح البیان جلد ۵ ص ۱۴۰
جو دین میں امام ہیں پس کہا جائے گا اے حنفی، اے شافعی اور ان کی مثل دوسرے نسبتوں سے۔

چنانچہ اسی آیت کے تحت تفسیر قرطبی ہے۔

فیدعون بامن کا نوا یا تمہوں بلہ
فی الدنیا یا حنفی یا شافعی۔
جس کی وہ دنیا میں تقلید کرتے تھے۔ (یعنی یوں پکارا جائیگا) یا حنفی یا شافعی۔

تفسیر قرطبی جلد ۱۰ ص ۲۹۰

آئمہ حدیث جن پر مخالفین بھی بڑے زور شور سے اعتماد کرتے ہیں۔ وہ خود کسی نہ کسی مسلک فقہ سے تعلق رکھتے تھے۔ چنانچہ ارشاد الساری میں امام بخاری کے بارے میں یوں مذکور ہے۔

وقد ذکر ابو عاصم فی طبقات
اصحابنا الشافعیہ
ارشاد الساری جلد ۱ ص ۲۰۰
ابو عاصم نے طبقات میں ذکر کیا ہے کہ وہ (امام بخاری) ہمارے اصحاب شافعیہ میں سے تھے۔

طبقات شافعیہ میں یوں مذکور ہے۔

وسمع بمکة عن الحنیدی و
علیہ تفقہ عن الشافعی
یعنی امام بخاری نے مکہ میں حمیدی سے
سماع کیا اور انہیں سے فقہ شافعی پڑھی۔

طبقات شافعیہ جلد ۱ ص ۲۰۰

امام ابوداؤد کے بارے میں شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

ومرور در مذہب او اختلاف است
بعضے گویند شافعی بود بعضے گویند حنبلی بود۔
امام ابوداؤد کے فقہی مسلک کے بارے میں
اختلاف تھا بعض نے کہا کہ وہ شافعی تھے،
اور بعض نے کہا کہ وہ حنبلی تھے۔

بستان المحدثین ص ۲۸۲

امام نسائی کے بارے میں فرماتے ہیں۔

ادشافی بور۔ — ایضاً — وہ شافعی تھے۔
 مخالفین کے نزدیک چونکہ کسی سے وابستگی سوائے امیر جماعت المسلمین حرام
 ہے جیسا کہ وہ اپنے رسالہ المسلم اشاعت پنجم ص ۱۳ پر لکھتے ہیں۔
 تمام فرقہ وارانہ جماعتوں اور ان کے اہل سے کسی بھی قسم کی دینی
 وابستگی ناجائز اور حرام ہے۔

ظاہر ہے کہ آئمہ حدیث آئمہ فقہ سے وابستگی جائز جانتے تھے۔ تب ہی تو ان
 سے منسوب ہوئے۔ بقول مخالفین یہ کام حرام ہے اور حرام کو جائز جاننے والا کافر ہوتا
 ہے۔ اب یہ فیصلہ ان پر ہے کہ آئمہ حدیث کے بارے میں کیا فیصلہ کرتے ہیں۔ ایسی
 حالت میں ان سے حدیث لینا صحیح ہے یا نہیں۔ اگر مخالفین اس وابستگی کے منکر ہیں تو
 کسی بڑے ثقہ پرانے عالم کی تصنیف سے یہ بات ثابت کریں کہ محدثین کسی مسلک سے
 تعلق نہیں رکھتے تھے۔ بلکہ وہ اپنے آپ کو جماعت المسلمین میں سے گردانتے تھے۔ اس
 سے برعکس آئمہ حدیث نے اپنے لئے کئی نسبتوں کو پسند فرمایا۔ مثلاً امام بخاری شافعی
 بھی تھے اور حنفی بھی کہلائے اس کی وجہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ یوں
 بیان فرماتے ہیں۔

امام بخاری کے جد امجد مغیرہ بن برد جعفری عجمی تھے اور اس زمانے
 میں بخارا کے حاکم یحییٰ بن جعفر کے ہاتھ پر مشرف بہ اسلام ہوئے اور
 اسی نسبت سے جعفری کہلائے امام بخاری کو بھی جعفری اسی نسبت سے
 کہا جاتا ہے۔ — اشعۃ المفاتیح جلد ۱ ص ۹ —

جیسا کہ گذشتہ مذکور ہوا کہ حدیث پاک میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد

فرمایا، میری امت کے ہمیشہ فرقے ہوں گے تمام جعفری ہوں گے مولائے ایک فرقہ کے
 یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرقہ ناجیہ کو بھی ایک فرقہ شمار کیا اور اہل سنت کے
 لئے ہمیشہ فرقوں کا لفظ استعمال کیا۔ اب اس واضح ارشاد کے ہوتے ہوئے کہنا کہ ہم کسی
 فرقے سے تعلق نہیں رکھتے، گویا کہ امت سے نکل جانے کے مترادف ہے۔

آج تک ائمہ مسلمہ میں جتنے بھی بڑے بڑے علماء اور بزرگ گزرے ہیں، انہوں نے
 اپنی تصانیف میں فرق اسلام کا ذکر فرمایا اور فرقہ ناجیہ اہل سنت جماعت (حنفی، شافعی، مالکی
 حنبلی) کی نشاندہی فرمائی، اور گمراہ فرقوں کو علیحدہ علیحدہ گنوا یا چنانچہ حضرت غوث ائمہ حضور
 شہنشاہ عبد القادر جیلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں۔

واما الفرقۃ الناجیہ فی
 اہل السنۃ والجماعۃ — غنیۃ الطالبین مطبوعہ مصر ص ۸۵ —
 امام محمد رالف ثانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں۔

اہل سنت جماعت کہ فرقہ ناجیہ اند
 دنیات بے اتہاد این بزرگواران متصور
 نیست۔ [مکتوبات مجدد رالف ثانی ص ۳۹]
 [مکتوب پنجاہ و نہم مطبوعہ ترکی]

یہ حضرات ایسی ہستیوں ہیں کہ دنیا کے ہر خطہ میں ان کا نام آنے پر مسلمان تعظیم
 سے گردن جھکا لیتے ہیں۔ جماعت المسلمین ان ہی کے ہم پلہ کسی صاحب کی تصنیف سے
 یہ ثابت کرے کہ اپنے آپ کو صرف جماعت المسلمین ہی کہلا نا چاہیئے۔
 آئمہ حدیث خصوصاً امام ترمذی کا یہ معمول ہے کہ حدیث بیان کرنے کے بعد

مذاہب بیان کرتے ہیں۔ یہ کہ اس پر عمل امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام حنبلی یا امام مالک کا ہے۔ لیکن کہیں یہ مذکور نہیں کہ جماعت المسلمین کا عمل اس حدیث پر ہے۔ جیسا کہ جماعت المسلمین کا زعم باطل ہے کہ وہ ابتداء اسلام سے ہے۔ یہاں دو احتمال ہیں۔ یا تو دوسرے مسلمانوں سے زیادہ ہوں گے یا کم ہوں گے۔ زیادہ والا احتمال تو باطل ہے، اس لئے کہ اگر اس وقت زیادہ ہوتے تو اب بھی دنیا میں ان کی کثیر تعداد ہوتی۔ بڑے بڑے تعلیمی ادارے ہوتے بڑے بڑے جید مشاہیر سابقہ علماء کا تعلق ان سے ہوتا دنیا میں کثیر مساجد ہوتیں۔ ان کی پرانی تصانیف و تفاسیر ہوتیں۔ جن میں یہ تعلیم عام ہوتی کہ مسلمانوں کیلئے لفظ مسلم کے علاوہ دوسرا نام استعمال کرنا حرام ہے۔ بخلاف اس کے یہ جماعت چند سال قبل نمودار ہوئی ہے اور مسجد ان کی ایک کراچی میں ایک مکہ میں اور ایک پشاور میں ہے۔ اور ہر جہد میں ڈھائی ڈھائی آدمی ہیں۔ اور اہل سنت جماعت بحمدہ تعالیٰ ہمیشہ سے کثیر ہیں اور اب بھی کثیر ہیں۔ دنیا کے ہر خط میں موجود ہیں۔ بڑے بڑے ادارے پہلے بھی تھے اب بھی ہیں۔ اور حضرت داتا گنج بخش، مجدد الف ثانی، امام محمد، امام ابو یوسف جیسی شخصیات موجود ہیں۔ جو آج بھی سورج کی طرح امت محمدیہ کے نور ایمان کو جلا بخش رہی ہیں اور اگر کم والا احتمال مانا جائے۔ یعنی یہ لوگ پہلے بھی دوسرے مسلمانوں سے کم تھے، اب بھی کم ہیں۔ لیکن غیر مجرب راستے پر ہیں تو معاذ اللہ ماننا پڑیگا کہ احادیث گمراہی کا حکم دیں کیونکہ احادیث مبارکہ میں تو یوں مذکور ہے

فلیلزم الجماعة
دوسرے مقام پر ہے

اتبعوا السواد الاعظم فانہ

من شذ شذ النار
[مشکوٰۃ باب اعتصام]

کیونکہ حدیث میں تو ہے کہ بڑے گروہ کی پیروی کرو۔ اور یہ بات بالبدارتہ باطل ہے کہ معاذ اللہ احادیث گمراہی کا حکم دیں تو ماننا پڑیگا کہ حدیث پاک میں حکم جماعت اہل سنت ہی کی پیروی کا ہے۔ کیونکہ یہی سب سے بڑی جماعت ہے اس واضح ارشاد پاک کے ہوتے ہوئے جو شخص نہایت ہی ادنیٰ گروہ کی پیروی کرے گا تو یقیناً اسے کوئی چیز اس ارشاد باری تعالیٰ کا مصداق اتم ہونے سے مانع نہ ہوگی۔

ومن یشاق الرسول من بعد
ما تبین لہ الہدیٰ ویستبع
غیر سبیل المؤمنین نولہ
ما تولیٰ ونصلہ جہنم
وساعت مصیرا
اور گمراہوں کی مخالفت کرے بعد اس کے
کہ اس پر حق کا راستہ کھل چکا اور مسلمانوں
کی راہ سے جدا راہ پر چلے ہم اس کو اس کی
حالت پر چھوڑ دیں گے اور اس کو دوزخ میں
داخل کریں گے اور وہ کیا ہی بری جگہ
پہنچنے کی ہے۔

آئیے اب ایک نظر مخالفین کے استدلال کی طرف ڈالتے ہیں۔ مخالفین نے
فاعتزل تلك الفرق كلها
مذکورہ روایت میں ہر فرقہ سے جدا رہنے کا حکم ہے۔ حالانکہ حدیث پاک کا
یہ معنی کرنا بالکل باطل ہے۔ اصل مطلب یوں ہے کہ تم تمام گمراہ فرقوں سے علیحدہ
رہو۔ اگر یہ معنی مراد نہ لیا جائے تو پھر فرقہ ناجیہ سے بھی جدا رہنا لازم آئے گا۔ اور
احادیث میں تضاد ماننا پڑے گا کہ ایک روایت میں اہل حق کو بھی مشرق شمار فرمایا ہے

جیسا کہ گذشتہ روایت میں مذکور ہوا۔ اور دوسری روایت میں تمام فرقوں سے ہدائی کا حکم دیا۔ اس لئے یہ روایت ہمارے لئے مضر نہ ہوگی۔

— ولاتموتن الا وانتم مسلمون — اور — تلزم جماعة المسلمين — میں مسلم سے مراد وہی مسلمان ہیں جو اہل حق میں مطلق مسلمان نہیں۔ جیسا کہ روایت مذکور ہو چکی کہ مسلمان تہمت فرقوں میں بٹ جائیں گے تمام جہنمی ہوں گے سوائے ایک کے۔ اگر مطلق مسلمان ہو کر مرنا مراد ہو یا مطلق مسلمانوں کی جماعت کو لازم پکڑنا مراد ہو تو یہ معاذ اللہ کس طرح متصور ہو سکتا ہے کہ اللہ اور اس کا رسول علیہ السلام جہنم کے راستے پر چلنے کا حکم دیں۔ لہذا یہاں مسلم سے مراد خاص مسلمان فرقہ ناجیہ یعنی اہلسنت ہیں۔ نیز مسلمان تہمت فرقوں میں بٹ چکے ہیں ایک شخص تہمت قسم کے عقائد کو کس طرح لازم پکڑ سکتا ہے۔

اگر مذکورہ نصوص میں مسلمین سے مراد فرقہ جماعۃ المسلمین ہے تو یہ بالبدلتہ بال ہے۔ اس بڑے سنتے ہی سامع کے ذہن میں بے ساختہ کچھ سوالات پیدا ہوتے شروع ہوں گے۔ مثلاً یہ کہ پھر چند سال قبل ان نصوص کا مصداق کون لوگ تھے کیوں کہ یہ عبادت تو چند سال قبل پیدا ہوئی ہے۔ بقول لکے اگر یہی مسلمان ہیں تو لازم آئے گا کہ یہ مشرکین کی اولاد سے ہوں۔ پھر اس اولاد مشرکین کو کون مسلمان کر گیا آخر کسی ملک سے تو آیا ہوگا۔ وہاں بھی جماعت المسلمین فرقہ کے لوگ ہونے چاہئیں۔ نیز ان کے اکابر کے نام کیا ہیں اگر یہ مانا جائے کہ یہ ابتدائے اسلام سے ہیں۔ تو یہ امر لازم ہوگا کہ ان کے لہر کا شجرہ ابتدائے اسلام تک پہنچتا ہو اور کم از کم سو در سو سال قبل تک کے لوگوں کا یہی عقیدہ ہو اور اس کا ثبوت کسی یقین دلیل سے ہو۔

اگر نصوص سے مراد یہی فرقہ ہے۔ تو لازم آئے گا کہ دنیا کے دوسرے ممالک خصوصاً مکہ پاک اور مدینہ پاک اہل حق سے خالی ہوں۔ حالانکہ یہ دو مقامات ایسے ہیں کہ قرب قیامت جب کہیں ایمان نہ ہوگا۔ تو یہاں ضرور ہوگا۔ چنانچہ بخاری میں ہے۔

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضور علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ قرب قیامت قال ان الایمان لیاثر زالی للمدینۃ کما : ایمان مدینہ پاک کی جانب یوں مجتمع ہوگا تارز الحیۃ الی حجر ما۔ بخاری جلد ۲۵۲ " جیسے سانپ اپنے بل کی جانب۔

دیگر یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے متعدد ممالک کے لئے دعلے برکت فرمائی چنانچہ مشکوٰۃ میں ہے۔

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اللهم بارک لنا فی شامنا اللهم بارک لنا فی یمننا مشکوٰۃ حضور علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ اے اللہ ہمارے ملک شام اور یمن میں برکتیں نازل فرما۔

اور شام کے بارے میں فرمایا۔ شام میں ہمیشہ ابدال اولیاء اللہ ہونگے الابدال یكونون بالشام اور وہ چالیس افراد ہیں جب ان میں سے کوئی فوت ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے رجل ابدال اللہ مکانہ وجلاً جگہ کوئی دوسرا بدل دیتا ہے۔

مذکورہ روایات سے اس امر کی طرف نشان دہی ہوتی ہے کہ یہاں ہمیشہ اہل حق رہیں گے۔ یہاں کے لوگ ہمیشہ سے اہل سنت ہیں اور حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی کہلاتے ہیں۔ مذکورہ مقامات پر فرقہ جماعت المسلمین کا نہ ہونا ہی ان کے بطلان کے لئے کافی ہے۔ اگر اس جماعت کو لازم پکڑنے کا حکم ہو اور معاذ اللہ باقی امت کو مشرک سمجھا جائے تو اس

ارشاد رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر عدم اعتماد کے مترادف ہے۔
حضور علیہ السلام نے ارشاد فرمایا۔

وَأَنِّي وَاللَّهِ مَا الْخَافَ عَلَيْكُمْ
تشریح و ابجدی (بخاری جلد ۱ ص ۱۴۹) خدا کی قسم مجھے تم سب سے یہ خوف
نہیں کہ تم میرے بعد مشرک کرو گے
اور حضور علیہ السلام کے ارشاد گرامی پر عدم اعتماد جماعت المسلمین ہی کا کام
ہے، اہل سنت اس کا تصور بھی نہیں کر سکتے کہ اس ظاہر ارشاد پاک کے ہوتے ہوئے
امت کو مشرک گردانا جائے۔

وَلَا تَفْرُقُوا كَـ جَوَابِ میں یہ عرض ہے کہ فردعی اختلاف اسکے تحت
داخل نہیں ورنہ اگر فردعی اختلاف کو بھی فرقہ بندی کہا جائے تو اس حدیث پاک کا معنی
کیا ہوگا۔ اختلاف امتی رحمتاً۔ میری امت کا اختلاف رحمت ہے۔
اور ایسا اختلاف صحابہ میں بھی تھا حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کے بارے میں ارشاد فرمایا۔

أَصْحَابِي كَالنَّجْمِ فَبِأَيِّهِمْ
اقتدایم اہتدیتم۔ میرے صحابہ ستاروں کی مثل ہیں تم جس کے
پچھے چلو گے ہدایت پاؤ گے۔
لہذا حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی ہونا لا تفرقوا کے تحت داخل نہ ہوا۔

قنوت سے پہلے ہاتھوں کا اٹھانا عین اتباع صحابہ
ہے۔ جو کہ متعدد کتب احادیث میں بہت سے

ردایات سے ثابت ہے۔ چند روایات پیش کی جاتی ہیں۔
چنانچہ بہیقی شریف میں ہے۔

ان عدد امن الصحابة رفعوا
اید یهم فی القنوت مع ما روينا
عن انس بن مالك عن النبي
صلى الله عليه وسلم
”السنن الکبریٰ ج ۲ ہر النقی جلد ۲ ص ۲۱۱“
بیشک متحد صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اپنے ہاتھ دُعا
قنوت کے وقت اٹھاتے تھے جیسا
کہ ہم نے روایت کیا ہے انس بن
مالک سے اور انہوں نے رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے۔
اور شرح السنہ کی روایات کچھ اس طرح ہے۔

وروی عن ابن مسعود انه
كان يرفع يديه في القنوت
وعن ابی هريرة انه كان يرفع
يديه في قنوته
”شرح السنہ للإمام البغوی جلد ۲ ص ۱۲۴“
روایت کیا گیا ہے ابن مسعود سے کہ وہ
اپنے ہاتھ دعائے قنوت کے وقت اٹھاتے تھے
روایت کیا گیا ہے حضرت ابو ہریرہ سے
کہ وہ دعائے قنوت کے وقت ہاتھ
اٹھاتے تھے۔
اور صاحب آثار السنن نے یوں نقل فرمایا ہے۔

عن الاسود عن عبد الله كان
يقرا في آخر ركعة من الوتر
(قل هو الله) ثم يرفع يديه
فيقنت قبل الركعة رواه
البخاري في جزء رفع اليدين
واسناد لا صحيح
عن ابراهيم النخعي قال رفع
حضرت عبد اللہ سے روایت ہے کہ
وہ وتر کی آخری رکعت میں ”قل هو اللہ“
پڑھتے تھے پھر رفع یدین کرتے اس کے
بعد دعائے قنوت رکوع سے پہلے پڑھتے
تھے۔ روایت کیا اس کو امام بخاری نے
(جزء رفع الیدین) میں
حضرت ابراہیم نخعی سے روایت ہے

الایری فی سبع مواطن ف
افتتاح الصلوة وفي التكبير
للقنوت في الوتر رواية الطحاکی
واسناد لا صحيح

آثار السنن ۱۴۹ مطبوعہ، مکتبہ امدادیہ ملتان
اس روایت کو امام طحاوی نے (باب رفع الیدین عند ریتہ البیت) میں
بھی نقل فرمایا ہے۔

مصنف ابن ابی شیبہ نے بھی متعدد روایات رفع عن القنوت کے بارے
میں ذکر فرمائی ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں۔
حدثنا ابو یوسف قال حدثنا
ابو الاحوص عن مغیرة عن
ابراہیم قال ارفع یدیدک
للقنوت

حدثنا معاویہ بن ہشام
قال حدثنا سفیان عن لیث
عن عبد الرحمن بن الاسود
عن ابیہ عن عبد اللہ انہ
کان یرفع یدیدہ فی القنوت الوتر
حدثنا عبد الرحمن بن

حضرت عبد اللہ سے روایت ہے

محمد بن الحارث عن لیث
عن ابن الاسود عن ابیہ عن
عبد اللہ انہ کان یرفع یدیدہ
اذا قنت فی الوتر

”مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۲ ص ۳ مطبوعہ، ادارة القرآن العلوم الاسلامیہ شرق منزل کراچی“
رفع الیدین عند القنوت کے بین ثبوت کے بعد اب رہا یہ مسئلہ کہ وہ
ہاتھ کہاں تک اٹھائے جائیں گے تو اس کی صراحت بھی احادیث میں موجود ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز میں رفع الیدین کے وقت ہاتھ کہاں تک
اٹھاتے تھے، چنانچہ ملاحظہ ہو روایت ابو داؤد۔

قال فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کھڑے ہوئے قبلہ کی طرف منہ
کیا اس کے بعد تکبیر کی اور ہاتھوں کو
اٹھایا یہاں تک کہ وہ کانوں کے مجازی
ہو گئے پھر ہاتھ کو دائیں سے پکڑ لیا۔

نماز میں عورت کا سینے پر ہاتھ باندھنا، یہ تو کوئی
اختلافی مسئلہ نہیں کہ جس پر دلائل کی حاجت ہو
تمام ائمہ کا یہ ہی مسلک ہے چونکہ اس میں عورت کے لئے زیادہ پردہ ہے۔ چنانچہ
فقہ حنفی کی مشہور کتاب جلی بکیر میں یوں مذکور ہے۔

المراۃ فانھا تضحھا تحت تمام ائمہ کے نزدیک نماز میں عورت

جواب سوال نمبر ۶

شریہا بالاتفاق لاندہ استقرہا اپنے سینے پر ہاتھ باندھیں گی اس لئے کہ اس میں اس کیلئے زیادہ پردہ ہے۔ اور معرضین کا بھی یہی مسلک ہے۔ رہا مرد کا زیر ناف ہاتھ باندھنا تو یہ متعدد صحیح احادیث سے ثابت ہے اور متعدد کتب احادیث میں مذکور ہے۔ اور تشرین قیاس بھی یہی ہے، کیونکہ زیر ناف ہاتھ باندھنے میں ادب بدرجہ اتم پایا جاتا ہے۔ اختصار کو ملحوظ رکھتے ہوئے صرف چند روایات پر اکتفا کرنا جاتا ہے۔ چنانچہ الجوہر النقی میں ہے۔

عن انس قال ثلاث من اخلاق النبوة تحجیل الافطار وتلحیر السحور وضع اليد الیعی علی الیمن فی الصلوۃ تحت السرة السنن الکبریٰ مع الجوہر النقی جلد ۲ ص ۲۲

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا کہ تین باتیں نبوت کے اخلاق سے ہیں، اولاً روزہ جلد افطار کرنا اور آخری وقت میں سحری کھانا اور نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھنا۔

صاحب مصنف ابن ابی شیبہ یوں نقل فرماتے ہیں۔

قال حد ثنا وکیع عن مویٰ بن عمیر عن علقمہ بن وائل بن حجر عن ابیہ قال راٰ عیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم یضع یمینہ علی شمالہ فی الصلوۃ

دائل بن حجر اپنے والد سے روایت کرتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز میں اپنا دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف کے

الصلوۃ تحت السرة نیچے رکھے ہوئے ہیں

”مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۲ ص ۲۹“

حد ثنا وکیع عن ربیع عن ابی معشر عن ابراہیم قال یضع یمینہ علی شمالہ فی الصلوۃ

حضرت ابراہیم سے روایت ہے، فرمایا کہ وہ نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھتے تھے۔

تحت السرة — ایضاً —

حد ثنا یزید بن ہارون قال اخبرنا حجاج بن حسان قال سمعت ابامجلز او سالتہ قال قلت کیف یضع قال یضع باطن کف یمینہ علی ظاہر کف شمالہ ویجعلها اسفل من السرة — ایضاً —

حضرت حجاج بن حسان فرماتے ہیں کہ میں نے ابو مجلز سے سوال کیا کہ وہ نماز میں ہاتھ کس طرح رکھتے ہیں فرمایا کہ وہ دائیں ہاتھ کی پھیلی کو بائیں ہاتھ کی پشت پر ناف کے نیچے رکھتے ہیں

اور آثار السنن میں یوں مذکور ہے۔

عن علقمہ بن وائل بن حجر عن ابیہ قال راٰ عیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم یضع یمینہ علی شمالہ فی الصلوۃ تحت السرة رواہ ابن ابی شیبہ

دائل بن حجر اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز میں اپنا دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھے ہوئے

واستادہ صحیح ہیں۔

آثار السنن ص ۶۹-۷۰

مصنف آثار السنن اپنی ہی رقم کردہ تعلیقوں میں اسی حدیث کے تحت فرماتے ہیں۔

قال حافظ قاسم بن قطلوبغا

في تخریج احادیث الاختیار

شرح المختار هذا سند جيد

وقال العلامة محمد البوطيب

المدنی فی شرح الترمذی هذا

حدیث قوی من حیث السند

وقال الشيخ عابد السدی فی

مراجع الانوار رجاله ثقات

جواب سوال نمبر ۹

یہ اعتراض اس وقت صحیح ہوتا جبکہ احناف کے نزدیک زبان سے نیت

کرنا واجب ہوتا۔ حالانکہ زبان سے نیت کرنا استحباب کے درجہ میں ہے۔

اس کا راجح رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ پاک کے بہت بعد دیا گیا

اور اس میں حکمت یہ تھی چونکہ غیر عرب مسلمان کثیر ہیں۔ اور خشوع و خضوع میں

بھی کمی واقع ہو رہی ہے اور دنیاوی مشاغل میں توجہ بہت زیادہ مبذول ہے

زبان سے نیت چونکہ استحضار قلب کا باعث بنتی ہے۔ اس لئے بختگی نیت

کی بنا پر اس کو مستحب قرار دیا گیا چنانچہ احناف کی معتبر کتاب الہدایہ میں ہے

والنية هي الارادة والشرطان نیت دلی ارادے کا نام ہے، اور شرط

یعلم بقلبه ای صلوٰۃ یصلی یہ ہے کہ نمازی اپنے دل میں جانتا ہو

اما الذکر باللسان فلا معتبر به کہ وہ کوئی نماز پڑھ رہا ہے۔ لیکن

وبی حسن ذالک لا اجتماع عزیمتہ زبان سے نیت تو اس کا کوئی اعتبار

نہیں اور اسے اس حسن قرار دیا گیا ہے

الهدایہ جلد نمبر ۹۶

تاکہ ارادہ مستحضر ہو جائے۔

اور روزے کی زبان سے نیت کرنے میں بھی یہی حکمت ہے۔ درجہ اصل نیت

تو دل کے ارادے کا نام ہے۔

جواب سوال نمبر ۸

احناف چونکہ عمل بالحدیث کے بہت دلدارہ

ہوتے ہیں اس لئے انکی سنہری اصول ہے کہ

مختلف احادیث کو تطبیق دینے کی کوشش کرتے ہیں۔ تاکہ حتی الامکان کوئی حدیث بغیر

عمل کے نہ رہ جائے۔ اور کچھ ایسی ہی کیفیت یہاں ہے کہ ایک تو وہ روایت ہے جس

میں صراحۃً تشہد کے بعد کی دعائیں فرمادی گئی۔ لیکن دوسری روایت ہے کہ جس

میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعود کو تشہد کی تعلیم فرمائی اور اس

کے بعد دعا کے بارے میں اختیار عطا فرمایا۔ چنانچہ بخاری کے الفاظ ہیں۔

یتخیر من الدعاء اس کے بعد تجھے اختیار ہے دعا

امعجبة الیہ فی دعوی کے بارے میں جو تیرے نزدیک زیادہ

اچھی ہو پس وہی مانگ۔

بخاری جلد ۱ ص ۵۱

اور نسائی شریف میں یوں مذکور ہے۔

يستخير بعد ذلك من الكلام اس کے بعد تجھے بعد کے بارے میں سے
ماشاء الله نسائی ص ۱۳۱ اختیار ہے جو تو چاہتا ہے مانگ۔

اس کے بین السطور میں یہ عبارت ہے

الماثور ولتمثابه للقرآن۔

اور رب اجعلنی چونکہ قرآن پاک میں موجود ہے اس لئے ہم اسے ترجیح دیتے

ہیں۔ چنانچہ احناف کا دونوں روایات پر عمل ہے۔ یعنی جس میں دعا تعلیم فرمادی
گئی۔ اور دوسری جس میں اختیار عطا فرمایا گیا۔

لہذا احناف کے موقف پر اعتراض کرنا علم حدیث سے جہالت کے مترادف

ہے۔ معترضین سے یہ سوال ہے کہ وہ اختیار والی حدیث پر عمل کیوں نہیں کرتے

ائمہ فقہ کا مذہب احادیث کے عین مطابق ہوتا ہے۔ اور احادیث کا حقیقہ

مطلب و مفہوم فقہاء سے بڑھ کر کوئی نہیں جانتا۔ چنانچہ ترمذی شریف میں ہے۔

الفقهاء وهم أعلم بمعاني نقہا احادیث کے معانی و مطالب

الحدیث۔ [ترمذی ص ۱۱۱] سب سے بڑھ کر جانتے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیشک دہی امام

ہیں اس کے باوجود لفظ امام کا اطلاق غیر رسول

پر بھی دائماً جائز ہے۔ ایک لفظ اگر متعدد ذوات کے لئے استعمال ہو تو ضروری

نہیں کہ ہر جگہ اس کا معنی ایک ہی ہو بلکہ بعض دفعہ محل بدلتے سے معنی میں بھی

فرق آجاتا ہے۔ مثلاً مسرورہ کا لفظ جب اللہ تعالیٰ کے لئے استعمال ہوگا تو

رحمت کاملہ کے معنی میں ہوگا۔ اور جب اس کا اسناد انسانوں کی طرف ہوگا تو طلب

رحمت کے معنی مراد ہونگے۔ اور جب فرشتوں کی طرف ہوگا تو استغفار کے معنی

میں ہوگا۔ اسی طرح لفظ مومن خدا تعالیٰ، حضور علیہ السلام، اور تمام مسلمانوں

کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ اور کوئی بھی بے عقل یہ نہیں کہہ سکتا کہ حضور اکرم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور عام مسلمانوں کا دائماً مومن ہونا خدا تعالیٰ کے دائماً

مومن ہونے کے منافی ہے۔ اسی طرح لفظ سید حضرت صدیق اکبر اور حضرت

بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے لئے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے استعمال

کیا ہے۔ چنانچہ بخاری شریف میں ہے۔

حدثنا ابو نعیم قال کان عمر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے

يقول ابو بکر سیدنا وولیعق سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سیدنا یعنی بلال۔ ہمارے سید ہیں اور انہوں نے ہمارے

[بخاری جلد ۵ ص ۵۲ مناقب بلال] سید کو آزاد کیا یعنی حضرت بلال کو۔

اور خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی ذات بابرکات کے لئے

بھی یہ لفظ پسند فرمایا، چنانچہ مشکوٰۃ میں ہے۔

انا سید ولد آدم۔ میں تمام اولاد آدم کا سید ہوں۔

[مشکوٰۃ فضائل سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ص ۱۱۱]

اب جماعت المسلمین سے یہ سوال ہے کہ وہ یہ بتائیں کہ حضرت عمر

رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لفظ سید کا استعمال حضرت صدیق اکبر اور حضرت بلال

رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے لئے دائماً کیا تھا، یا ان کی مراد صرف محدود وقت کے

لئے تھی۔ یقیناً جواب مشکل اول ہوگا۔ جب حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا دائمی سید ہونا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دائمی سید ہونے کے منافی نہیں تو حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو دائمی امام ماننا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دائمی امام ہونے کے کیونکر منافی ہوگا۔ دیگر، لفظ امام کا اطلاق غیر رسول کیلئے خود قرآن وحدیث سے بکثرت ثابت ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ

یومئذ عوکل انہم بلعالم جس دن ہم ہر جماعت کو اس کے امام کے ساتھ بلائیں گے۔ جیسا کہ اس آیت کے تحت مفسرین کرام کے قولی گزر چکے کہ انہوں نے امام سے مراد ائمہ فقہ لئے ہیں۔

بنی اسرائیل میں اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کے علاوہ بہت سے امام پیدا فرمائے چنانچہ فرمایا —

وجعلنا منہم اثمت ہم نے ان میں کچھ امام بنائے تاکہ یہدوت بامرتنا تمہارے حکم سے راہنمائی فرمائیں۔ اگر امت مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں بھی متعدد ائمہ ہوں تو کی امتیالہ ہے۔ ایک مقام پر مومنوں کی دعائیاں فرمائی۔

ولجعلنا للمتقین اماما ہمیں متقین کا امام بنا دے۔ یہ مقام تعریف ہے اور اگر لفظ امام کا اطلاق غیر رسول پر جائز نہ ہو تو لازم آئے گا کہ اس دُعائی میں غیر مشروع کی طلب کی گئی ہو اور غیر مشروع امر کی طلب

مقام تعریف نہیں ہو سکتی۔ اور بخاری میں یوں مروی ہے۔

فالاہام الذی علی الناس راع امام جو لوگوں پر حاکم ہے وہ اپنے سے وہو مسئول عن رعیتہ۔ رعیت کے بارے میں جواب دہ ہے۔ بخاری جلد ۲ ص ۱۵۴ کتاب الاحکام

موطا امام محمد میں یوں مروی ہے۔

قال سولی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے من کان لہ امام فقرأۃ الامام لہ ارشاد فرمایا کہ جو امام کی اقتداء میں ہو قراۃ تو ایسی سورت میں امام کا قرات کرنا گویا موطا امام محمد

دیگر اگر لفظ امام کا اطلاق غیر رسول کے لئے جائز نہ ہوتا تو ائمہ حدیث کتب احادیث میں ابواب کے ۱۰ اس طرح نہ باندھتے۔ چنانچہ بخاری میں ہے۔

باب بیعتنا الامام علی الناس امولہم و ضیاعہم بخاری جلد ۲ ص ۱۰۶

امام ترمذی سنبلتے ہیں۔

باب ملجاء فی الامام العادل باب امام عادل کے بیان میں۔ ترمذی جلد ۲ ص ۲۴

جواب سوال نمبر ۱۳

مستتر نہیں کا یہ قول کہ نماز عید میں بارہ تکبیریں کا ثبوت ملتا ہے۔ اس بات کی عکاسی کرتا

ہے کہ سائل کا علم حدیث شریف کے بارے میں محدود اور سطحی ہے۔ دوسرے جہاں بارہ کا ثبوت ہے، وہاں گیارہ، تیرہ، اور نو کا بھی ہے۔ جیسا کہ مصنف ابن ابی شیبہ میں مروی ہے۔

حدثنا وكيع قال حدثنا سفيان عن ابی اسحاق عن الحارث عن علی انه كان يكبر في الفطر احدی عشرة تكبیرة ستانی الاولی وخمساً فی الاخره حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ وہ عید الفطر میں گیارہ تکبیریں کہتے تھے۔ چھ پہلی رکعت میں اور سب پنج آخری میں۔

حدثنا هشيم عن حجاج وعبد الملك عن عطاء عن ابن عباس انه كان يكبر ثلاث عشرة تكبیرة مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۲ ص ۱۴۲

نو، کا قول حضرت عبداللہ بن مسعود کا ہے، اور آپ کا یہ مقام ہے کہ آپ مرجع الصواب تھے۔ اور خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زبانِ اقدس سے آپ کی وجاہتِ علمی ثابت ہے۔ چنانچہ ترمذی میں ہے۔

عن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو كنت حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

موسر الحدأمن غیر مشہور تلامذت ابن امر عبد۔ ترمذی جلد ۲ ص ۲۲۱

عن عبد الرحمن بن یزید قال اتسلحذیفة فقلنا حدثنا باقرب الناس من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہذا رد لا فخذ عنہ ونسمع منه قال کان اقرب الناس ہذا وسمتأبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابن مسعود ایضاً

آپ کی کمالِ تقاضت اور مرجع الصواب ہونے کی بنا پر احناف تکبیرات عید میں آپ ہی کے مسلک کو اختیار کرتے ہیں۔ آپ اپنے اس موقف میں منفرد نہیں تھے بلکہ دیگر صحابہ کرام کا بھی یہی معمول تھا۔ چنانچہ طحاوی میں ہے۔

فاجمعوا امرہم علی ان يجعلوا التكبير علی الجنائز مثل التكبير فی الاضحی والفطر اربع تكبیرات صحابہ کرام کا اس معاملہ میں اجماع ہو چکا تھا کہ وہ نماز جنازہ میں چار تکبیریں اپنائیں جیسا کہ عیدین میں چار تکبیریں

نے فرمایا کہ اگر میں نبی سر مشورہ کے کسی کو امیر بنانا تو وہ حضرت عبداللہ بن مسعود کو بناتا۔

عبد الرحمن بن یزید سے روایت ہے کہ حضرت حذیفہ ہمارے ہاں تشریف لائے ہم نے ان سے پوچھا کہ آپ ہیں یہ بات بیان فرمائیں کہ لوگوں میں سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سب زیادہ نزدیک سیرت و کردار کے اعتبار سے کون تھا تاکہ ہم اس سے دینی معلومات حاصل کریں اور مسائل شرعیہ کا بیان ان سے سنیں۔ فرمایا کہ سیرت و کردار کے اعتبار سے سب سے زیادہ نزدیک ابن مسعود ہیں۔

ہوتی ہیں یعنی ہر رکعت میں چار بائیں طور
کہ اول رکعت میں اول تکبیر تحریمہ اور تین
زوائد اور دوسری میں تین زوائد اور
چوتھی رکوع والی۔

حضرت سعید بن العاص نے حضرت
موسیٰ الاشعری اور ذریفہ بن الیمان سے
سوال کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم عید الاضحیٰ اور عید الفطر میں کتنے
تکبیریں کہتے تھے۔ تو حضرت ابو موسیٰ
نے ارشاد فرمایا کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم چار تکبیریں عیدین میں نماز جنازہ
کی مثل کہتے۔ (یعنی ہر رکعت میں چار کہتے
پہلی رکعت میں ایک تکبیر تحریمہ اور تین
زوائد دوسری رکعت میں تین زوائد
اور چوتھی رکوع والی تکبیر۔ حضرت حذیفہ
نے فرمایا کہ آپ نے حج فرمایا حضرت ابو
موسیٰ نے ارشاد فرمایا کہ میں جب تک
بصرہ میں رہا عیدین میں اسی طرح
تکبیریں کہتا تھا۔

ابيضاً

اور ابو داؤد میں یوں مروی ہے۔
ان سعید بن العاص سال اباموسیٰ
الاشعری وحدث یفہ بن الیمان
کیف کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم یکبر فی الاضحی والنصر فمال
ابو موسیٰ کان یکبر اربعاً تکبیراً
على الجنائز فقال حدث یفہ صدق
فقال ابو موسیٰ کذالک کنت اکبر
فی البصرۃ حیث کنت

ابوداؤد جلد ۱۲

تکبیرات عیدین کے بارے میں صاحب آثار السنن صحابہ کرام کا موقف
یوں بیان فرماتے ہیں۔

عن علقمة والاحود کان ابن
مسعود جالساً وعندہ حذیفہ
والبو موسیٰ الاشعری فسألہم سعید
بن العاص عن التکبیر فی الصلوۃ
السعيد فقال حذیفہ من الاشعری
فقال الاشعری سل سعید اللہما
فانہ اقر منا واعلمنا فسالہ فقال
ابن مسعود یکبر اربعاً ثم یقر اثم
یکبر فی رکع یمسقوم فی الشانیة
فیقر اثم یکبر اربعاً بعد القراءة
رواہ عبد الرزاق واسنادہ
صحیح

آثار السنن جلد ۲۵

ابن مسعود نے فرمایا کہ چار تکبیریں کہنے
کے بعد قرأت کریگا۔ (یعنی تکبیر تحریمہ اور تین زوائد) پھر تکبیر کہے گا اور رکوع کرے گا
پھر دوسری رکعت کے لئے قیام کرے گا۔ قرأت کرے گا پھر چار تکبیریں
کہے گا۔ قرأت کے بعد (یعنی تین زوائد اور ایک تکبیر رکوع والی) روایت ہے
کیا ہے اس کو عبد الرزاق نے اور اس حدیث کے اسناد صحیح ہیں۔

اور اس قسم کی روایت صاحب مصنف ابن ابی شیبہ نے بھی نقل فرمائی ہے

چنانچہ فرماتے ہیں۔۔۔۔۔

حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا
نمازی قیام کے لئے کھڑا ہوگا (تلاک کے
بعد) تکبیر کہے گا پھر تکبیر کہے گا پھر تکبیر
کہے گا، پھر قرأت کریگا۔ پھر تکبیر کہے
گا اور رکوع کریگا۔ پھر کھڑا ہوگا،
(دوسری رکعت کے لئے) قرأت کریگا،
پھر تکبیر کہے گا۔ پھر تکبیر کہے گا۔ پھر تکبیر
کہے گا۔ پھر چوتھی تکبیر کہے گا پھر رکوع
کرے گا۔۔۔۔۔

حدثنا يزيد بن هارون عن
المسوري عن معيد بن خالد
عن كردوس قال قدم سعيد
بن العاصي في ذي الحجة فأنزل
إلى عبد الله وحدثني وابي
مسعود الانصاري وابي موسى
الاشعري فسالهم عن التكبير
فاسندوا امرهم إلى عبد الله
فقال عبد الله يقوم فيكبر ثم

يكبر ثم يكبر فيقرأ ثم يكبر ويركع ويقوم
فيقرأ ثم يكبر ثم يكبر ثم يكبر
ثم يكبر ثم يكبر ثم يكبر

مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۲ ص ۱۷۱

احناف کے موقف پر مجددِ تعالیٰ کثیر روایات صحیحہ متعدد کتب حدیث میں موجود
ہیں لیکن اختصار کے پیش نظر انہیں پر ہی اکتفا کیا جاتا ہے۔۔۔۔۔
دعا ہے کہ مولیٰ تعالیٰ فضالین کو سمجھ عطا فرمائے اور مومنین کو
استقامت۔۔۔۔۔

صلی اللہ علی حبیبہ محمد والہ واصحابہ وسلم

